



# Journal of Arts & Humanities

Volume 07, Issue 09, 2018: 95-103

Article Received: 23-08-2018

Accepted: 02-09-2018

Available Online: 22-09-2018

ISSN: 2167-9045 (Print), 2167-9053 (Online)

DOI: <http://dx.doi.org/10.18533/journal.v7i9.1479>

## Les Pratiques Religieuses Et La Morale En Pratique Des Jeunes Catholiques Vietnamiens

Le Minh Tien<sup>1</sup>

### ABSTRACT

Le Vietnam est un pays religieux où il y a une cohabitation des différentes religions et des croyances populaires, et le pays vit aussi une période de transition économique et social. Avec la mise en place de la politique de “Renouveau” (Đổi Mới) à partir de 1986, le Vietnam a choisi un développement économique fondé sur l’insertion internationale, l’ouverture au commerce extérieur, l’industrialisation et la modernisation du pays. Grâce à la politique de “Renouveau”, le changement politique, économique et social du pays s’est définitivement accéléré. Dans ce cadre de changement, la vie religieuse et les perceptions des valeurs morales traditionnelles des jeunes catholiques peuvent changer aussi. Mais en réalité, la plupart des études religieuses au Vietnam ont, jusqu’à présent, porté principalement sur les aspects macro-sociologiques et peu sur les pratiques religieuses. Cet article tente donc à combler cette lacune en ciblant particulièrement la vie religieuse et les perceptions des valeurs morales traditionnelles des jeunes catholiques en utilisant une méthode quantitative. Notre enquête a été réalisée par l’entretien de face à face en décembre 2014 auprès de 388 des jeunes catholiques de 18 à 30 ans qui appartient à une paroisse du diocèse de Xuân Loc, Vietnam. Les résultats de l’enquête montrent que les pratiques religieuses extériorisées des jeunes chrétiens sont encore élevées, mais leur perceptions des valeurs morales traditionnelles ont réellement changé dans le contexte de changement du pays.

**Keywords:** Catholic Youth, Moral Perception, Religious Practice, Social Change, Vietnam.

**JEL code:** Z120, Z130, Z190.

This is an open access article under [Creative Commons Attribution 4.0 License](https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/).

### 1. Introduction

La société vietnamienne contemporaine vit une transition marquée par un maintien des valeurs traditionnelles confucianistes et l’apparition des valeurs individualistes engendrées par l’ouverture économique du pays. En effet, à l’occasion du VI<sup>e</sup> Congrès en 1986, le Parti communiste a officiellement lancé la politique de “Renouveau” (Đổi Mới) pour sortir de la crise économique du pays. Afin d’obtenir une croissance économique rapide et durable, le gouvernement vietnamien a accordé priorité au

<sup>1</sup> Maître de conférences en sociologie, Université Ouverte de Hồ Chí Minh-Ville, Vietnam. E-mail: [tien.lm@ou.edu.vn](mailto:tien.lm@ou.edu.vn). <https://orcid.org/0000-0003-4659-6025>

changement du modèle de croissance, à la restructuration économique, à l'accélération de l'industrialisation et de la modernisation nationales (slogan politique “*Công nghiệp hóa, hiện đại hóa Việt Nam*”)<sup>2</sup>. Dans ce contexte de changement, les jeunes vietnamiens ont été incités, y compris les jeunes catholiques, à adopter les nouvelles valeurs et les nouvelles perceptions qu'on peut trouver dans leurs perceptions morales contemporaines. En effet, pendant des siècles, les valeurs, les perceptions morales<sup>3</sup> et les pratiques quotidiennes des Vietnamiens étaient indissociables de l'ordre religieux, de la tradition, des coutumes et des droits coutumiers considérés comme des impératifs. Et au Vietnam, on peut noter qu'il y a une compatibilité entre les valeurs morales traditionnelles et les valeurs morales des catholiques vietnamiens parce qu'elles estiment les mêmes standards tels que la fidélité conjugale, la chasteté, la piété filiale, etc; mais de nos jours, à travers l'ouverture du pays venant des exigences économiques, politiques et sociales, le Vietnam a eu des contacts assez larges avec les pays occidentaux et a reçu des nouvelles valeurs et des nouvelles visions qui sont très différentes. On peut citer l'avortement des jeunes vietnamiens comme un exemple. Selon la statistique, chaque année, le Vietnam a environ de 1,2 million à 1,6 million d'avortements dont 20,0% d'adolescents<sup>4</sup>. Les relations sexuelles pré-nuptiales sont devenues normales tandis qu'auparavant, elles étaient interdites (il faut préserver la virginité avant le mariage), c'est-à-dire la virginité n'est plus une valeur préférée.

En réalité, les recherches menées au Vietnam sur le religieux en général le catholicisme vietnamien en particulier on connu un grand essor, mais elles sont souvent macro-sociologiques. Parmi les études, on peut citer, par exemple, l'étude de Claire Tran Thi Liên concernant les relations entre l'Église catholique et l'État au Vietnam depuis le *đổi mới* (2010), ou le travail de Nguyen Xuan Nghia portant sur les mouvements messianiques au Sud-Vietnam contemporain (1995). De plus, Peter Hansen (2009) a traité de manière profonde les causes qui ont poussé les catholiques Nord à migrer vers le Sud et leur rôle au Sud-Vietnam dans les années 1954-1959. Nguyen Hong Duong (2010) a étudié les influences des valeurs catholiques sur les catholiques vietnamiens, mais la faiblesse de cette étude est le manque de données. Le manque d'études sur la pratique religieuse au Vietnam est similaire à la Russie où les recherches religieuses se sont centrées essentiellement sur l'évolution des institutions ecclésiales et peu sur la pratique religieuse (Rousselet and Agadjanian, 2005). Ceci fut une des raisons pour lesquelles nous avons alors entrepris la recherche sur la pratique religieuse et sur les perceptions morales des catholiques vietnamiens. En réalité, cette étude est la première du genre au Vietnam et représente un pas important en direction de la compréhension de la vie religieuse extériorisée et intériorisée des jeunes catholiques du pays.

Dans le but de décrire les aspects de la vie religieuse de jeunes catholiques et leurs perceptions morales dans le cadre de la transition du Vietnam contemporain, notre étude se fonde sur une méthode quantitative basée sur une enquête avec un échantillon de 388 des jeunes catholiques de 18 à 30 ans. Les répondants ont été sélectionnés de façon aléatoire dans le diocèse de Xuân Lộc au Sud du Vietnam sans égard à leur situation matrimoniale. Les entretiens ont été réalisés dans les temps variés au domicile et aux autres lieux favorables de la personne concernée au mois de décembre de 2014. Le questionnaire comprend 58 questions portées sur les différents aspects de la vie religieuse et professionnelle des jeunes catholiques tels que la pratique religieuse, les attentes dans la vie religieuse et professionnelle. Les entretiens se sont déroulés du 01 au 20 décembre 2014 sous la tutelle du curé de la paroisse de Lai Ổn qui est aussi directeur de la Caritas du diocèse de Xuân Lộc.

<sup>2</sup> Dans la période 1975-1985, le parti communiste du Vietnam a appliqué la politique de centralisme basé sur les subventions de l'État et sur l'économie étatique. Au VI<sup>e</sup> Congrès du Parti en 1986, le parti a reconnu ses grandes erreurs qui ont fait la récession économique du pays et il a lancé la politique d'industrialisation et de modernisation qui vise à abolir le mécanisme de centralisme bureaucratique par la restructuration de l'économie et des mécanismes de gestion, l'édification d'une économie de marché multi-sectorielle et à orientation socialiste, la promotion de l'intégration au monde et l'élargissement de la coopération avec d'autres pays.

<sup>3</sup> Les perceptions morales sont l'ensemble des règles d'action et des valeurs qui fonctionnent comme norme dans une société et elles diffèrent selon les cultures et les pays. Au Vietnam, on peut citer quelques standards moraux que les jeunes ont appris à travers l'éducation familiale et religieuse durant leur enfance: la fidélité conjugale, la chasteté, le respect des âgés et des maîtres, la piété filiale, l'obéissance aux parents.

À travers l'éducation familiale et religieuse

<sup>4</sup> Repéré à <http://www.24h.com.vn/suc-khoe-doi-song/vn-nao-pha-thai-do-tuoi-vi-thanh-nien-cao-nhat-dong-nam-a-c62a709835.html>.

## 2. Aperçu historique du diocèse de Xuân Lộc au Vietnam

Le diocèse de Xuân Lộc, un diocèse demi-urbain, a été officiellement créé en 1965 par une *Bulla apostolica* du Pape Paul VI publiée le 14 Octobre 1965 où il y a eu déjà 129 paroisses. Aujourd'hui, ce diocèse situé au Sud du Vietnam englobe toute la province de Đồng Nai et une partie du district de Dĩ An appartenant de la province de Bình Dương qui sont, toutes deux, à proximité de Hồ Chí Minh ville (anciennement Sài Gòn), centre économique du pays contemporain. Sa superficie est de 6.439 km<sup>2</sup> avec une population catholique estimée à 921.489 par rapport à environ 3 millions habitants, soit un tiers de la population provinciale. Cette population est distribuée en 239.961 familles catholiques des 243 paroisses. En un mot, il est de fait le plus grand diocèse du Vietnam en terme de pourcentage de population catholique si bien que l'on peut parler de "terre catholique" (Vùng Công giáo)<sup>5</sup>.

Quant à l'origine, la majorité des catholiques de Xuân Loc vient du Nord du Vietnam après des exodes massifs des catholiques vers le Sud en 1954. En effet, avant la réunification du pays en 1976 après la chute de Sài Gòn et la fin de la guerre en avril 1975<sup>6</sup>, à travers des Accords de Genève sur la cession des hostilités en Indochine, le Vietnam a été temporairement divisé en deux entités géographiques qui ont finalement été la base à deux systèmes politiques opposés: la République démocratique du Vietnam (*Việt Nam Dân chủ Cộng hòa* localisés au Nord du 17<sup>ème</sup> siècle parallèle, d'où l'appellation de Nord-Vietnam) et la République du Vietnam (*Việt Nam Cộng hòa* localisée au Sud du 17<sup>ème</sup> siècle parallèle, ou Sud-Vietnam). Après la signature des Accord de Genève au 20 juillet 1954, c'est le commencement d'un exode massif des Vietnamiens du Nord vers le Sud-Vietnam qu'on a nommée "Bắc Di cư" (migrants du Nord, mais aussi "di cư năm tư") parce que l'Article 14 (d) des Accords a donné à tous les Vietnamiens le choix de vivre au Nord ou au Sud du pays et se déplacer en conséquence dans un délai de trois cent jours de validité des Accords. Selon les calculs du gouvernement du Sud-Vietnam, jusqu'à la date limite des Accords, il y a eu 887.917 des Vietnamiens qui ont quitté le Nord pour s'installer au Sud par des raisons politiques, économiques et religieuses<sup>7</sup>. Mais jusqu'à maintenant, on ne sait pas encore le nombre exact des migrants catholiques du Nord dans la population totale des migrants à l'époque d'exode parce qu'il y a des différents nombres dépendants des sources. Selon l'Agence des Nations Unies pour les réfugiés, dans la période de 1954-1956, il y a 800.000 catholiques du Nord qui se sont déplacés au Sud-Vietnam<sup>8</sup>. D'après Peter Hansen, les migrants catholiques ont été 676.348 personnes, soit 76.3% des migrants du Nord vers le Sud<sup>9</sup>. Malgré ce nombre élevé, la plupart des migrants catholiques se sont installés dans les deux lieux de la province de Đồng Nai qui sont la ville de Biên Hòa et le district de Long Khánh. En effet, la relocalisation des migrants du Nord à ces deux lieux a résulté de la stratégie de relocalisation du gouvernement du Sud-Vietnam parce que le président du Sud (Ngô Đình Diệm) a voulu créer un "réseau de fer" composé des anticommunistes autour de la capitale de Sài Gòn pour lui protéger en face des communistes et de ses ennemies potentielles du régime. Cela signifie que ces installations ont eu des raisons stratégiques bien que, dans certain cas, elles étaient un choix volontaire des migrants. C'est ainsi qu'on peut dire que la majorité des catholiques du diocèse de Xuân Lộc sont originaires du Nord-Vietnam parce qu'il y a 90 paroisses de ces migrants internes créées dans les années 1954-1959<sup>10</sup>. Pour cette raison, le diocèse de Xuân Lộc a été devenu un cas exceptionnel de l'Église catholique du Vietnam.

## 3. Échantillon de la recherche

Selon les statistiques officielles, le diocèse de Xuân Lộc comprend actuellement 243 paroisses englobant 239.961 familles catholiques<sup>11</sup>. La sélection des jeunes dans cette étude s'est déroulée dans trois étapes. D'abord, nous avons choisi de façon aléatoire 24 paroisses selon "la probabilité

<sup>5</sup> Diocèse de Xuân Loc. Repéré à <http://giaophanxuanloc.net/gioi-thieu/lich-su-giao-phan-2.html>).

<sup>6</sup> La réunification officielle du Vietnam est en 1976 avec la création de la République Socialiste du Vietnam.

<sup>7</sup> Le République du Vietnam.1956. *Cuộc di cư lịch sử tại Việt Nam* (La migration historique au Vietnam), p.80.

<sup>8</sup> L'Agence des Nations Unies pour les réfugiés .2000. *Les réfugiés dans le monde: Cinquants ans d'actions humanitaire - La fuite de l'Indochine*, p. 80. Repéré à <http://unhcr.org/fr/publications/sowr/4b66d4fb9/refugies-monde-cinquante-ans-daction-humanitaire.html>).

<sup>9</sup> Hansen P .2009. Bắc Di cư: Catholic refugees from the North of Vietnam, and Their Role in the Southern Republic, 1954-1959, *Journal of Vietnamese Studies*, Vol. 4, N°. 3, p.180.

<sup>10</sup> Calculés à partir des information sur le site web: <http://giaophanxuanloc.net>.

<sup>11</sup> Selon le diocèse de Xuân Loc. Repéré à <http://giaophanxuanloc.net/gioi-thieu/lich-su-giao-phan-2.html>).

proportionnelle de taille” et considérées comme des unités d’échantillon primaires. La deuxième étape a été de choisir, toujours au hasard, des ménages inscrits sur le registre paroissial. Les 800 ménages sont des unités d’échantillon secondaires qui ont été choisis. Enfin, nous avons interviewé tous les jeunes de 18 à 30 ans<sup>12</sup> de ces ménages et l’échantillon final est de 388 jeunes. Le pourcentage des jeunes filles et des jeunes hommes de l’échantillon est équilibré: 50.3% des jeunes filles contre 49.7% des jeunes hommes. À propos de la situations matrimoniale, l’échantillon comprend 60.1% des jeunes célibataires, 39.4% sont des mariés et seulement 0.5% divorcés. La plupart des jeunes vivent dans la famille large avec leurs parents, leurs frères et soeurs, il n’y a que 4.9% qui vivent indépendamment de leur famille. À propos de la situation religieuse, 86.1% sont des catholiques d’origine (par filiation) contre 13.9% qui sont des nouveaux croyants par affiliation<sup>13</sup>.

L’enquête par questionnaire s’est déroulée au mois de décembre 2014 au domicile et aux endroits favorables des jeunes (les petites cafétérias par exemple) dans les temps variés à la condition des jeunes.

#### 4. Les pratiques religieuses et les perceptions morales des jeunes catholiques

Selon Glock et Stark (1965), il y a cinq dimensions de religiosité que l’on peut mesurer: la dimension idéologique, la dimension ritualiste, la dimension expérientielle, la dimension intellectuelle et la dimension consécutive. Dans cette étude, nous nous sommes intéressé à deux aspects de la vie religieuse des jeunes: le premier concerne les pratiques “extériorisées” ou visibles considéré comme la dimension ritualiste; le second concerne les pratiques “intériorisées” ou privées qui sont d’ordre morale et que l’on peut considérer sous leur dimension consécutive.

En conséquence, quant aux pratiques extériorisées, nous avons centré sur les pratiques ritualistes telles que l’assistance à la messe, la confession ou la récitation des prières. Pour les pratiques intériorisées, elles sont la prière individuelle, la lecture de la Bible que nous considérons comme des pratiques profondes de la vie religieuse.

##### 4.1 Les pratiques extériorisées des jeunes catholiques

Les résultats montrent une vie religieuse ritualistes très forte chez les jeunes, ce qui en fait de vrais dévots comme le montrent les chiffres suivants: il n’y a que 1.3% des jeunes qui ne participent pas à la messe depuis longtemps, 8.3% ne pratiquent jamais la récitation des prières, 4.7% ne font pas la confession depuis longtemps et 5.2% ne font pas la communion depuis longtemps (tableau 1).

Tableau 1: Les pratiques religieuses des jeunes

L’assistance à la messe	%
La messe au dimanche et grandes messes	85.9
Quelques messes par semaine	9.4
Messe quotidienne	2.6
Seulement à l’occasion de la Pâque ou du Noël	0.8
Ne participe pas à la messe depuis longtemps	1.3
Total	100.0
(N)	(384)
Réciter des prières avant de dormir	
Chaque jour	58.3
Quelques jours par semaine	18.9
Rarement	14.5
Pratiquement jamais	8.3
Total	100.0
(N)	(386)

<sup>12</sup> Selon la définition de la loi sur la jeunesse du Vietnam validée en 2005 (article 1), les jeunes vietnamiens sont de 16 ans à 30 ans. Dans cette étude, les jeunes sont de 18-30 ans parce que les jeunes de 18 ans sont considérés comme adultes qui ont responsabilité devant la loi pénale.

<sup>13</sup> Il y a deux types de nouveaux croyants: être baptisé pour le mariage avec un partenaire catholique (c’est une obligation au diocèse de Xuân Loc) et les personnes choisissent activement être baptisées.

Faire la confession	
À l'occasion de la Pâque ou de grandes messes	68.3
Régulièrement	27.0
Ne pas faire la confession depuis longtemps	4.7
Total	100.0
(N)	(385)
La communion	
Toutes les messes assistées	81.9
Les grandes messes (Pâque, Noël)	9.2
Quelques fois par an (la messe du saint adoptif, nouvel an)	1.0
Ne pas faire la communion depuis longtemps	5.3
Autres	2.6
Total	100.0
(N)	(381)

Source: Enquête de l'auteur à Xuân Lộc.

#### 4.2 Les pratiques intériorisées des jeunes catholiques

Les résultats ci-dessus montre clairement que les jeunes sont des vrais pratiquants en terme des rites, mais il semble qu'ils ne sont pas des croyants profonds. Ici, nous nous intéressons aux deux pratiques qui sont la lecture de la Bible et la prière individuelle.

Tout d'abord, la possession d'une Bible est une large majorité parce qu'il y a 92.0% des jeunes déclarant avoir la Bible en vietnamien chez leurs ménages<sup>14</sup>, mais 39.4% d'entre eux ne presque pas lire la Bible et il y a seulement 7.3% déclarant qu'ils la lisent tous les jours (tableau 2).

Tableau 2: La lecture de la Bible chez les jeunes

La lecture de la Bible	%
Tous les jours	7.3
Quelques fois par semaine	21.1
Quelques fois par an	27.2
Ne presque pas lire	39.4
Autres	5.0
Total	100.0
(N)	(383)

Source: Enquête de l'auteur.

Concernant les jeunes qui lisent la Bible, 63.7% disent qu'ils lisent le livre biblique, 24.8% disent qu'ils lisent le livre "prières et textes bibliques" et 11.5% disent qu'ils lisent la Bible par les autres moyens comme les smartphones ou les réseaux sociaux (Facebook par exemple). À propos de la prière individuelle, cette pratique est un signe important de l'appartenance religieuse et montre l'intensité la vie religieuse individuelle. Le résultat de notre enquête montre que 30.8% disent presque jamais prier contre seulement 2.8% le font de manière très régulière. S'ils pratiquent la prière individuelle, ils le font à l'église car 66.5% disent prier à l'occasion de la messe (tableau 3).

Tableau 3: La prière individuelle des jeunes (question à choix multiples)

Les occasions de la méditation	%
À la messe	66.5
Avant de dormir	56.6
Face à des difficultés	44.1
Face à l'inquiétude	33.5
Solliciter une grâce à Dieu	5.6
Autres	10.1

Source: Enquête de l'auteur.

<sup>14</sup> En général, au Vietnam, la Bible personnelle est très rare.



Mais les jeunes catholiques vietnamiens ne pas de l'ensemble des Vietnamiens, à savoir qu'en général, ils n'ont pas d'habitude de prier individuellement. Cela a été précisé lors d'une enquête effectuée en 2007 selon laquelle, 86.1% Indonésiens, 76.4% Philippins et 22.6% Thaïlandais disent prier quotidiennement contre seulement 4.5% Vietnamiens<sup>15</sup>.

## 5. Les perceptions morales chez les jeunes catholiques

Au Vietnam, on a observé qu'il y a une harmonie entre les valeurs morales traditionnelles et les règles morales catholiques. Si l'on fait référence au confucianisme, la base des valeurs traditionnelles du Vietnam, les vertus féminines par excellence sont la chasteté (*tiết hạnh, trinh tiết*) et la fidélité conjugale (*chung thủy*).

La chasteté n'évoque pas seulement l'idée de s'abstenir des plaisirs charnels, mais surtout le devoir de préserver sa virginité (*thủ tiết*) et l'exclusivité de son corps à son unique époux et de lui rester inconditionnellement fidèle à vie, même et surtout en l'absence et après le décès de l'époux, c'est pourquoi, une jeune fille de bien ne se marie pas deux fois parce qu'elle doit soumettre au fils aîné après le décès du mari.

Quant aux hommes, la fidélité et la loyauté au souverain ainsi que la piété filiale (*trung hiếu*) sont les devoirs au premier rang. Et ce qui est vrai, pour les hommes et les femmes, est que le deuxième mariage a souvent moins d'invités que le premier. À partir de la base confucianiste, la société vietnamienne est conservatrice en terme de la moralité parce qu'elle n'accepte pas de relations sexuelles pré-nuptiales ou en dehors du mariage. Les femmes ayant des enfants hors-mariage sont sanctionnées sévèrement; le divorce est considéré comme un échec des couples et comme une honte des parents. À côté de l'Église catholique, elle estime aussi grandement la fidélité conjugale, la chasteté et la piété filiale (*thảo kính cha mẹ*).

Mais aujourd'hui tout est changé chez les jeunes vietnamiens en général et chez les jeunes catholiques en particulier. Les résultats ci-dessous le montre (tableau 4)

Tableau 4: Les perceptions morales chez les jeunes catholiques (en pourcentage)

Les propositions	D'accord	Désaccord	Ne se prononce pas
Les hommes peuvent avoir des relations sexuelles pré-nuptiales	17.5	70.4	12.1
Les femmes peuvent avoir des relations sexuelles pré-nuptiales	14.7	71.2	11.1
Les relations sexuelles en dehors du mariage sont normales	7.2	84.5	8.3
Les relations sexuelles homosexuelles sont acceptables	14.9	67.3	17.8
Le mariage homosexuel est acceptable	16.5	63.4	20.1
Le vie en couple avant le mariage (le concubinage)	11.6	79.1	9.3
Les femmes peuvent avoir des enfants sans mariage (mère célibataire)	18.1	67.2	14.7
Le divorce est acceptable	36.3	48.7	14.9
On peut se remarier après le divorce	25.6	59.9	14.5
On peut utiliser les moyens contraceptifs (médicaments, condom)	53.2	29.5	17.3
L'avortement est acceptable	4.1	91.0	4.9
La fécondation <i>in vitro</i>	50.6	27.3	22.1
La maternité de substitution	10.1	72.7	17.2

Source: Enquête de l'auteur.

Les résultats, ci-dessus, montrent les pourcentages élevés de l'acceptation du divorce, du remariage, de l'utilisation des moyens de contraception non-naturels et de la fécondation *in vitro*. En

<sup>15</sup> NGUYEN Xuan Nghia (2010) Tam thuc ton giao va ly thuyet the tuc hoa o Chau A va Vietnam (L'esprit religieux et la théorie de sécularisation en Asie et au Vietnam), *Tạp chí nghiên cứu tôn giáo* (Revue des études religieuses), N° 2, p. 3.

effet, il est le signe d'un changement fort en terme de moralité chez les jeunes catholiques vietnamiens d'aujourd'hui<sup>16</sup>.

## 6. Discussion et conclusions

Notre étude est une première représentation des pratiques religieuses des jeunes catholiques au Vietnam et leurs perceptions morales d'aujourd'hui. Ainsi, les résultats ont montré que les jeunes catholiques vietnamiens sont des croyants très ritualistes parce qu'ils sont des conformistes par rapport aux obligations rituelles. La première explication est que le diocèse de Xuân Lộc est le diocèse le plus chrétien au Vietnam. En fait, la chrétienté y est très forte parce que les paroisses ont été organisées comme des citadelles résistant à toutes les formes de pénétrations des non-catholiques et surtout des communistes. En réalité, les formes d'organisation les plus fréquentes des paroisses au Xuân Lộc sont celle d'une église entourée par presque cent pour-cent des familles catholiques qui sont venues des mêmes villages d'origine et c'est pourquoi, on les nomme "les paroisses toàn tông" (paroisse de catholicité intégrale).

D'autre part, le contrôle de l'église vient aussi de l'organisation de la vie religieuse du diocèse de Xuân Lộc. En général, à Xuân Lộc, chaque paroisse a effectivement cinq associations que l'on peut citer: l'association des enfants (*Giới Thiếu nhi*), l'association des jeunes (*Giới Thanh niên*), l'association des mères (*Giới Hiền mẫu*), l'association des pères (*Giới Gia trưởng*) et enfin, l'association des âgés (*Giới Cao niên*). Tous les catholiques de Xuân Lộc doivent être obligatoirement membre d'une association correspondant à leur âge. Pour cette raison, toutes les personnes y compris les jeunes doivent respecter les règles ritualistes ou les obligations religieuses sous la pression de la famille, de la communauté et des organisations paroissiales. En effet, c'est le contrôle de proximité et la forte conscience collective qui sont des facteurs déterminants des pratiques ritualistes extérieures chez les jeunes catholiques. Par contre, les pratiques individuelles telles que la lecture de la Bible, la méditation sont très faibles parce qu'elles ne sont que des travaux privés et il n'y a d'aucune sanction si l'on ne les fait pas.

Une deuxième explication des pratiques ritualistes chez les jeunes catholiques peut venir de la socialisation religieuse très stricte dans le diocèse de Xuân Lộc. En effet, tous les jeunes doivent y passer les deux niveaux de l'éducation catéchistique obligatoires: le catéchisme de Grâce (*Giáo lý Hồng ân*) et le catéchisme de Mariage (*Giáo lý Hôn nhân*). Le catéchisme de Grâce comprend la première communion (niveau 1), la confirmation (niveau 2) et la conduite d'une vie religieuse catholique (niveau 3). Les jeunes ne peuvent pas accéder au catéchisme de Mariage s'ils n'ont pas encore fini un niveau quelqu'un du catéchisme de Grâce et en conséquence, ils ne pourront pas célébrer leur cérémonie de mariage à l'église. Tandis que dans les autres diocèses au Vietnam, y compris les archidiocèses (comme le cas de l'archidiocèse de Sài Gòn), ce sont seulement la première communion et la confirmation qui sont obligatoires; puis après avoir fini la confirmation, les jeunes ont le droit de suivre le catéchisme de Mariage. C'est ainsi à travers le processus de l'éducation que les jeunes prennent l'habitude de faire les rites et les pratiques extériorisées qu'on les demande car, à leurs yeux, la foi religieuse et les pratiques religieuses sont un héritage qu'ils doivent continuer à suivre. Autrement dit, la civilisation paroissiale au Xuân Lộc est encore très forte.

Mais avec le début de la modernité, les traditions se sont effondrées dans de nombreux endroits et dans de nombreux aspects de la vie humaine parce que la société moderne identifie et défend des valeurs modernes qui façonneraient en conséquence des pratiques, des habitudes et des vertus différentes ou non traditionnelles (Cordero Jr, 2017). En conséquence, les perceptions morales des jeunes sont en train de changer vraiment parce qu'ils commencent à accepter les pratiques qui étaient interdites auparavant tels que le divorce, le remariage, le célibat des mères et la fécondation *in vitro*. En fait, la fonction d'encadrement de la religion au Vietnam est de plus en plus faible dans le cadre actuel. Auparavant, les règles de l'Église, les traditions et les droits coutumiers orientaient les conduites et la vision du monde des croyants dans la société, mais c'est le processus d'intégration internationale du Vietnam qui a fait transformer beaucoup de perceptions chez les gens.

---

<sup>16</sup> Au Vietnam, nous n'avons pas encore d'enquêtes concernant les modes de vie ou les standards moraux auprès de jeunes vietnamiens, de jeunes non-chrétiens ou sans religion. Et comme nous avons précisé, notre enquête est la première enquête au niveau diocésain, à cause de cela, il est impossible de faire une comparaison entre les différents groupes de jeunes.

En réalité, le contact avec les sociétés occidentales et les sociétés asiatiques déjà développées comme la Corée du Sud à travers des moyens de communication de masse, surtout de l'internet<sup>17</sup>, des films qui influencent de nouvelles visions des vietnamiens, surtout chez les jeunes. En effet, les jeunes vietnamiens contemporains sont influencés par deux tendances qui sont à la fois extériorisées et intériorisées. À propos de la tendance extériorisée comprise comme la mode, le Vietnam est un des pays le plus influencé par la vague culturelle de la Corée du Sud (*hallyu*) transférée par des programmes télé, films, K-pop. Mais les impacts de la culture coréenne ne portent qu'un aspect apparent parce que les jeunes vietnamiens ont puisé aux valeurs et aux visions du monde de l'Occident se transmettent de manière indirecte grâce aux films de Hollywood, aux organismes occidentaux et aux perceptions des élites symboliques telles que les chanteurs /chanteuse populaires et des top models au Vietnam (Dang, 2009).

Selon Rocher (1968), des artistes populaires répondent particulièrement à cette notion de l'élite symbolique. C'est notamment le cas des chanteurs populaires, qui deviennent des héros auprès des jeunes parce qu'ils symbolisent aux yeux de ces derniers la jeunesse, l'amour, la fantaisie, la nouveauté, le non-conformisme, ect. En 2004, la chanteuse populaire reconnue *Phường Thanh* a déclaré officiellement d'être mère célibataire<sup>18</sup> et cela a créé un mouvement d'être mère célibataire chez les autres artistes et chez certaines femmes d'affaires ou hautement diplômées. En 2015, le gouvernement vietnamien a décidé de ne plus sanctionner les mariages homosexuels même si la loi sur mariage et la famille ne les accepte pas encore en manière légale<sup>19</sup>. Ce changement du gouvernement vietnamien est venu des mouvements pro-mariage homosexuels soutenus par des moyens de communication de masse, des organismes occidentaux (UNDP par exemple) et des élites symboliques: beaucoup de jeunes vietnamiens ont célébré la décision de la Cour suprême américaine concernant le mariage entre les personnes de même sexe dans les rues. Dans cette même année, le gouvernement vietnamien a aussi mis en place la politique de "faire la mère de substitution par but humanitaire" (*mang thai hộ vì mục đích nhân đạo*)<sup>20</sup>.

Comme tel, le changement des valeurs et des conduites des jeunes catholiques vietnamiens peut venir de la sécularisation. La sécularisation est un mouvement d'une société "sacrée" à une société "laïque" dans laquelle, toutes les décisions sont prises sur la base de considérations rationnelles et utilitaires (Shiner, 1967). C'est pourquoi, toutes les conduites puisées de la tradition ou de la religion sont considérées comme des arriérés ou démodés. D'autre part, les changements viennent aussi de la politique familiale et les valeurs socialistes du parti communiste qui sont parfois contradictoires avec les valeurs traditionnelles et les règles morales de l'Église catholique comme: le divorce, l'émancipation de la femme, le droit à l'avortement, à la fécondation *in vitro* et le débat récent sur l'homosexualité. Dans ce cadre, les règles de l'Église ont progressivement perdu leur force d'incitation (dans leur vie intérieure) pour n'être qu'une force d'encadrement qui a un impact extérieur parce que ces mêmes jeunes doivent faire face à un marché des valeurs et des conduites différentes. En résumé, le Vietnam est une terre de transformation et les jeunes catholiques ne peuvent pas échapper à cet environnement social parce que leurs comportements religieux se laissent pénétrer par les valeurs, les normes scientifiques qui prévalent dans la société séculière. Autrement dit, la vie religieuse des jeunes fidèles vietnamiens reflète une sortie de la religion qui est comprise comme un faible encadrement de la religion et un changement des valeurs internes des individus contemporains. La sécularisation interne émerge effectivement.

<sup>17</sup> Selon les statistiques en 2015, au Vietnam, il y a 47,3 millions usagers de l'internet, soit 50,1% de la population totale. Repéré à <http://www.internetworldstats.com/stats3.htm>.

<sup>18</sup> Être enceinte volontairement après des relations sexuelles avec un homme choisi mais inconnu publiquement (single mother actif).

<sup>19</sup> La loi sur le mariage et la famille du Vietnam 2014, Article 8 sur les conditions du mariage. Cette loi a été validée officiellement au 1 Janvier 2015.

<sup>20</sup> Décret numéro 10/2015 publié au 28 Janvier 2015. En fait, cette politique de "maternité de substitution" tend aux couples dont les femmes, après une longue durée de mariage, ne peuvent pas porter un enfant pour des raisons médicales. Pour cette raison, les couples ont la possibilité d'emprunter l'utérus d'une troisième femme appelée mère porteuse qui doit être membre du parentage de la femme ou du mari et qui accepte, sans aucune condition préalable ou profit, de porter et accoucher de l'ovocyte fécondé du couple. Cet ovocyte peut seulement provenir de la femme désirant d'avoir un enfant et du sperme du mari.



## 7. Limitations de cette étude

En réalité, cette recherche est la première étude concernant la pratique religieuse et la morale en pratique des jeunes catholiques au Vietnam. Par manque de données statistiques concernant les modes de vie et les standards moraux des jeunes vietnamiens, des jeunes non-chrétiens ou sans religion, nous n'avons pas encore fait la comparaison entre les différents types de jeunes. Il est par conséquent essentiel que les études futures sur la pratique religieuse et sur les perceptions morales des jeunes soient fondées sur les méthodes mixtes. De plus, nous n'avons pas eu aussi des données qualitatives pour approfondir les données quantitatives. Il est par conséquent essentiel que les études futures sur la pratique religieuse et sur les perceptions morales des jeunes soient fondées sur les méthodes mixtes, c'est-à-dire la combinaison de données quantitatives et qualitatives.

## 8. Remerciement

Je suis profondément reconnaissant de l'aide financière que le diocèse de Xuân Lộc a versé à cette étude. Je remercie aussi les prêtres des paroisses sélectionnées pour leur soutien, tous les participants pour leur participation à l'étude.

## Références

- Agence des Nations Unies pour les réfugiés. (2000). *Les réfugiés dans le monde: Cinquante ans d'actions humanitaires - La fuite de l'Indochine*. Repéré à <http://unhcr.org/fr/publications/sowr/4b66d4fb9/refugies-monde-cinquante-ans-daction-humanitaire.html>).
- Cordero Jr, D. (2017). A community-based sexual ethics for teens: Addressing premarital sex using a sociotheological approach. *Asia-Pacific Social Science Review*, Vol. 17, N° 1, pp. 35-51.
- Đặng, T.T.-H. (2008). *Hallyu and Its Effect on Young Vietnamese*. Repéré à <http://www.vanhoahoc.vn/nghien-cuu/tai-lieu-tieng-nuoc-ngoai/vietnamese-culture/1319-dang-thi-thanh-huong-hallyu-and-its-effect-on-young-vietnamese.html>.
- Glock, Y.-C & Stark, R. (1965). *Religion and Society in Tension*. Chicago: Rand McNally & Company.
- Goldstein, R. (1965). Types de comportement religieux et cadres sociaux dans deux paroisses catholiques anglaises. *Revue française de sociologie*, Vol. 6, N° 1, pp. 58-67.
- Hansen, P. (2009). Bắc Di cư: Catholic refugees from the North of Vietnam, and Their Role in the Southern Republic, 1954-1959. *Journal of Vietnamese Studies*, Vol. 4, N° 3, pp.173-221.
- Nguyen, H.-D. (2010). *Religious Life of Vietnamese Catholics*. Hanoi: Vietnam's Encyclopedia Publishing House.
- Nguyen, X.-N. (1995). Les mouvements messianiques du Delta du Mékong de la fin du 19<sup>e</sup> siècle à 1975. *Social Compass*, Vol. 42, N° 3, pp. 317-328.
- Nguyen, X.-N. (2010). Tam thuc ton giao va ly thuyet the tuc hoa o Chau A va Vietnam (L'esprit religieux et la théorie de sécularisation en Asie et au Vietnam). *Tạp chí nghiên cứu tôn giáo* (Revue des études religieuses du Vietnam), N° 2, pp. 3-10.
- Rocher, G. (1968). *Le changement social*, Montréal: Éditions H.M.H.
- Rousselet, K & Agadjanian, A. (2005) Pourquoi et comment étudier les pratiques religieuses? *Revue d'études comparatives Est-Ouest*, Vol. 36, N° 4, pp. 5-17.
- Shiner, L. (1967). The concept of secularization in empirical research. *Journal for the Scientific Study of Religion*, Vol. 6, N° 2, pp. 207-220.
- Tran, T.-L. (2010). Les relations entre l'Église catholique et l'État au Vietnam depuis le Đôì Mới. Perspectives. *Social Compass*, Vol. 57, N° 3, pp. 345-356.
- Le République du Vietnam. (1956). *Cuộc di cư lịch sử tại Việt Nam* (La migration historique au Vietnam). Sai Gon: Commission pour les réfugiés auprès du présidentiel office.